

Наследие

26.10.16

פרשת בראשית

כד' תשרי תשע"ז

עלון תורני לדוברי רוסית - פרשת שבוע, הלכה, שאלות ותשובות, מוסר והשקפה
לעילוי נשמת רשכבה"ג הגרי"ש אלישיב זיע"א

Офаким

Рав Зелиг Плискин

Брейшит

Общаясь с людьми, помните: все мы созданы по образу Бога.

БОГ СОТВОРИЛ ЧЕЛОВЕКА ПО ОБРАЗУ СВОЕМУ; ПО ОБРАЗУ БОГА СОТВОРИЛ ЕГО (Берешит, 1:27)

Сказал р. Акива: «Люби ближнего, как себя (Ваикра 19:18) – это великий принцип Торы».

Сказал Бен Азай: «Когда Бог создал человека, создал по образу Своему (Берешит 1:26) – этот принцип еще важнее»¹.

Бен Азай имел в виду: раз человек создан по образу Бога – значит, соответственно его надо уважать.

Помогая другим, вы обретаеете подобие Богу.

И СОТВОРИЛ БОГ ЧЕЛОВЕКА ПО ОБРАЗУ СВОЕМУ (Берешит, 1:27)

Хафец Хаим комментирует: «По образу Бога» означает способность человека уподобляться Творцу,

который оказывает милость людям. Всякий, кто совершает добрый поступок, по-новому отражает Его деяния. А кто думает: «С какой стати я должен помогать другим?» – отчуждает себя от Бога.

Выживание человечества зависит от добрых дел. В радости или печали, все нуждаются в сочувствии и помощи. Это ясно всякому, кто об этом задумается.

Хесед (добрые дела) – такая важная заповедь, что Тора возвращается к ней снова и снова (Агават хесед – «Любовь делать добро»²).

Из книги ЛЮБИ БЛИЖНЕГО (ЕСЛИ ХОЧЕШЬ ЖИТЬ ДОСТОЙНО).

Публикуется с разрешения переводчика рава Гедалии Спинаделя. Книгу можно заказать по телефону 054-8413212

1. По традиции, за год Тору по частям прочитывают из свитка вслух по субботам в синагогах всего мира и начинают снова. Главы этой книги – развернутый комментарий к законам об отношениях между людьми в этих разделах.
2. Иерусалимский Талмуд, Недарим, 9:4.

Хазон Иш

Вера и упование

Глава 3

Раздел 20

Рассказывается в Талмуде (Менахот 18a) от имени Раби (р. Йеуда а-наси), как он пришел однажды навестить р. Элазара бен Шамуа, чтобы проверить результаты своей учебы и задать нужные вопросы. Он застал у него Йосефа-вавилонянина, которого тот очень любил. Они обсуждали разные алахические вопросы, пока не дошли до одного. Спросил Йосеф раби Элазара: раби, когда режут жертвенное животное,

намереваясь при этом оставить часть его крови назавтра (то есть позже дозволенного для этого времени), что будет с жертвой? Ответил тот: кашерна (пригодна); это было вечером. Йосеф повторил свой вопрос утром и получил тот же ответ, и то же самое — в полдень. Под вечер (когда было время молитвы минха) раби Элазар ответил на тот же вопрос чуть иначе: жертва кашерна, но раби Элиэзер сказал — негодна. Лицо Йосефа-вавилонянина засияло от радости... Он сказал: «раби Йеуда (не Раби, а другой,

из старшего поколения мудрецов Мишны) учил меня, что жертва негодна! Я спрашивал после этого всех его учеников, но ни один не сказал, что он слышал от р. Йеуды то же, что и я! Теперь... (когда ты разрешил мое сомнение, ибо я боялся, что забыл алаху), ты вернул мне мою потерю!» Глаза раби Элазара бен Шамуа наполнились слезами, и он сказал: «Счастливы мудрецы Торы, что слова ее для них дороже всего на свете! О таких людях сказало Писание: “Сколь сильно Твою Тору я люблю, весь день она — предмет моей беседы!”» (Теилим 119:97). Слова благословенной памяти наших мудрецов — словно доброе масло; проникают они до самых костей, воспламеня сердца, побуждая их возлюбить Тору и найти отраду в сиянии ее красоты... И душа Йосефа-вавилонянина истаяла в тоске из-за одной алахи, забытой им, и засияло радостью его лицо, когда вновь обрел он потерянное... А раби Элазар был потрясен и растроган любовью своего ученика к Торе, и полились из его глаз слезы счастья при виде красоты души его. Тот же, кто лишает свою душу глубокого и кропотливого изучения алахи, и этим отнимает у нее возможность отвесть вкуса мудрости, — тем он лишает себя не чего-то одного, — но всего себя теряет, все бытие свое сведя к нулю... И в чем же преимущество глупца под этим солнцем? Бредет во тьме, и нет ему сиянья света; как ребенок неразумный, проводит в шалостях все дни свои, не ведая болезни и беды, и боль не ощущая... Уста изрекают высокие слова, а сердце, пораженное гордыней, подобно монете, громко звенящей в пустом кувшине; возвеличиваются в его глазах младенческие качества его, и сыт он внешним блеском; и уснет он в гордыне своей великой, скромности не познав и по мудрости голода не изведав, как сказано нашими мудрецами: «безумный не ведает стыда».

Раздел 21

Сказано в Талмуде (о том, кто обручается с невестой): «Если сказал он ей: “ты посвящена мне при условии, что я — ученик (изучающий Тору)”, то не говорят о нем, что он (для того, чтобы было выполнено это условие) должен быть по своим достоинствам подобен Шимону бен Азай... а если сказал ей: “...при условии, что я — мудрец (Торы)”, — то не говорят, что он должен быть подобен мудрецам Явне (город, бывший в свое время местом средоточия лучших мудрецов Торы), или раби Акиве и его товарищам...» (Кидушин 49б). Мы видим из этого, что в памяти наших мудрецов запечатлелись рядом в славе

и великолепии своем два имени: бен Азая и раби Акивы. (В комментарии Раши на это место в Талмуде сказано, что бен Азай и Шимон бен Зома были молодыми учениками и не получили еще смиху [смиха — «возложение рук», которого удостоивались от выдающихся мудрецов достойнейшие из их учеников, см. Бемидбар 28:23 и Раши там], но не было в их дни равных им в Торе, как сказано: когда умер бен Азай, не стало усердствующих в Торе (Сота 49а). Прим. перев). В трех местах в Талмуде мы видим, как величайшие мудрецы Торы провозглашают: «вот я, как бен Азай» (Эрувин 29а; Сота 45а; Кидушин 20а), и всякий раз ученики используют этот момент, когда их учитель пребывает в состоянии особого духовного подъема и просветления, чтобы задать ему вопросы из алахи. Учим мы из этого, что всюду, где говорится о величии бен Азая, не раскрывая, в чем оно, речь идет о его величии в алахе. В первом из трех указанных мест в Талмуде Рава, сравнивая себя с Бен Азаем, заявляет о себе как о специалисте по законам эрува («смешения владений» — из постановлений мудрецов, обеспечивающих возможность переноса вещей между владениями в субботу), и его спросили о яблоках (сколько их нужно взять в качестве еды для трапезы, хранящейся в одном из владений в соответствии с этими законами); а во втором из указанных мест Абайе заявляет о себе как о специалисте по законам эгла аруфа («телица с переломленным затылком», см. Дварим гл. 21), и его спросили о случае, когда найдены двое убитых, лежащих один поверх другого. Наконец, в трактате Бхорот 58а в связи со спором в Мишне о дате Нового года для отделения десятины скота, когда бен Азай предлагает практическое решение вопроса, удовлетворяющее мнению обеих сторон в споре, Гемара спрашивает: почему же бен Азай не присоединяется ни к одной из этих сторон? Невозможно допустить, что он не был в состоянии постичь доводы каждой из спорящих сторон, чтобы установить алаху согласно одной из них, ведь он сам заявил о себе: «все мудрецы Израиля против меня подобны чесночной шелухе, кроме того лысого» (Раши доказывает, что бен Азай имел в виду раби Акиву; Тосафот оспаривают это мнение). Из самого вопроса Гемары следует, что бен Азай понимал под мудростью Торы знание алахи, и это обязывало его самого знать законы отделения десятины скота.

Публикуется с разрешения переводчика рава
Пинхаса Перлова. Книгу можно заказать по телефону
025861854

Рав Яаков Пазан

Краткие законы субботы

12. Различные степени нагрева

(В) Ложка, которую вносят в первый сосуд

Если ложка, вносимая в первый сосуд, чтобы взять из него еду, нагревается после пребывания там в течение некоторого времени до температуры самого первого сосуда, она приобретает статус первого сосуда даже после того, как ее вынули оттуда. И, возможно, ее разрешается и вернуть вместе с содержимым обратно в первый сосуд, даже если собираются поставить этот сосуд на огонь. Но если ложка находилась там короткое время, то к ее содержимому прилагается устрожение первого сосуда (т.е. запрещается его положить на то, на что запрещено выливать содержимое первого сосуда) и устрожение второго сосуда (т.е. запрещается возвращать ее содержимое в первый сосуд по мнению устражающих в возврате еды из второго сосуда в первый).

Тем не менее, иногда такой ложке дается статус второго сосуда. Так сосуд, в который выливают содержимое ложки, получает статус третьего сосуда, и поэтому разрешается положить в него (в тарелку, куда ложкой положили чолнт) хлеб и т.п. (см. ниже в этой главе параграф Д)

(Г) Ируй (струя) из первого сосуда

Струя, изливающаяся напрямую из первого сосуда, называется **ируй**. Все время, пока содержимое первого сосуда не окажется во втором сосуде, оно имеет статус первого сосуда, и, таким образом, на все, что запрещено помещать в первый сосуд, снятый с огня, запрещено также лить из первого сосуда, так как **ируй** также в какой-то степени варит. Следовательно, когда еда или напитки, к которым относится запрет варки, находятся в посуде, нельзя ничего лить на них из первого сосуда, если есть вероятность, что эта еда или напиток нагреются до температуры **яд соледет бо** (даже на секунду). Соответственно, если хотя бы положить на тарелку чолнт и продукт, которого касается запрет варки, то следует сначала положить

чолнт.

Поэтому принято вытирать посуду после мытья прежде, чем налить в нее что-либо из первого сосуда, чтобы **ируй** не нагрел оставшуюся в нем воду. Но постфактум, если вытереть досуха невозможно, например, бутылку с узким горлышком, через которое невозможно достать до доньшка, можно разрешить налить и без вытирания, предварительно вытряхнув из бутылки все оставшиеся капли.

Разумеется, на уже сваренную и еще неостывшую жидкость разрешено лить из первого сосуда, поскольку в неостывшей жидкости нет "варки после варки". Если же подобная жидкость уже остыла, хотя мы и запрещаем помещать ее в первый сосуд, тем не менее, нет необходимости устрожать так же, как в жидкостях, не варенных вообще, и обязывать вытирать ее (так как и без того есть мнение, что и в жидкой еде нет "варки после варки", как было упомянуто в п.8). Достаточно того, что вытряхивают из сосуда все капли.

(Д) Второй сосуд

Тот сосуд, в который попадает еда (после **ируя** из первого сосуда) называется вторым, и все законы первого сосуда уже не имеют к нему отношения, так как даже, если еда еще горяча, вариться там она уже не может. Законы второго сосуда менее строги, чем первого, вследствие того, что еда уже немного остыла из-за стенок сосуда, в который его поместили. Все это можно сказать только о еде, на которую влияет холодная стенка сосуда, например, о напитках и тому подобном, которые касаются всей поверхности стенки. Что же касается твердых продуктов, таких как куски мяса, картошка, рис и т.п., на них, несмотря на то, что они находятся во втором сосуде, стенки не могут повлиять, ведь холодный сосуд может охладить только в месте соприкосновения, а это очень малая часть куска, поэтому подобные виды пищи имеют статус первого сосуда (однако только как устрожение). Все же твердая еда, находящаяся в какой-либо жидкости, например, мясо в соусе, получает статус второго сосуда. Возможно, данное устрожение насчет твердых

продуктов распространяется также и на третий сосуд.

Какие законы касаются такого второго сосуда? Разрешается помещать в него любой продукт, не относящийся к разряду легко варящихся (которые могут успеть свариться и во втором сосуде), так как в отношении последних запрет варки распространяется и на второй сосуд. Поэтому запрещено помещать во второй сосуд яйца, соленую рыбу и тому подобные продукты (см. выше п.9). Также не принято класть хлеб, сухари, мацу и т.п. во второй сосуд, например в суп, если он еще имеет температуру *яд соледет бо*, так как есть мнение, что и эти продукты варятся быстро. Все же следует разрешить класть во второй сосуд хлеб и подобные ему продукты, если содержимое не было перелито непосредственно из первого сосуда, а переложено ложкой (см. выше в этом параграфе п. В). Есть также мнение, что необходимо избегать класть соль (такого сорта, который не варили в процессе производства) во второй сосуд, если он имеет еще температуру *яд соледет бо*. Общий принцип: любой легко варящийся продукт запрещено помещать во второй сосуд. (А если цель при этом нагреть продукт, помещая его во второй сосуд, то существует запрет мудрецов класть и другие твердые продукты во второй сосуд.)

Вследствие того, что существует большое количество легко варящихся продуктов, и трудно определить относится ли данный продукт к этой категории, есть мнение, что следует избегать попадания во второй сосуд любой еды, в которой возможна варка (кроме воды). Все же можно облегчить и положить во второй сосуд жидкий готовый продукт, даже после того, как он уже остыл (некоторые устраивают и в этом). Тем, кто льет некипяченое молоко, а также другие напитки, как то лимонный сок, и даже кладет сам лимон во второй сосуд, есть на кого опереться, и хотя многие устраивают в этом, есть поским, разрешающие такое действие. Положить же во второй сосуд пряности разрешается по всем мнениям. И также разрешается подогреть во втором сосуде бутылку с некипяченой жидкостью. И даже твердую еду в бутылке разрешается поместить во второй сосуд, даже если еда нагреется там до температуры *яд соледет бо*, но только на условии, чтобы это не был явно легко варящийся продукт. См. ниже в законах укутывания (п.17), что не следует

погружать бутылку в горячую жидкость полностью.

(Е) Ируй из второго сосуда и законы третьего сосуда

Ируй из второго сосуда имеет те же законы, что и третий сосуд. Законы же третьего сосуда тем отличаются от законов второго сосуда, что разрешается помещать в него любые продукты, кроме тех, о которых точно известно, что они легко варящиеся. Поэтому нельзя помещать яйцо в третий сосуд, если оно может нагреться там до температуры *яд соледет бо*. Если же яйцо уже сварено, и хотят лишь подогреть его, то разрешается сделать это только таким образом, чтобы оно не сварилось еще больше; то есть можно поместить его только в такой третий сосуд, температура которого не вызовет его дополнительной варки.

13. Как приготовить чай

Уже упоминалось, что чай считается легко варящимся продуктом, поэтому в шабат нельзя пользоваться чайными листьями, которые не были до наступления шабата облиты кипятком. И, следовательно, даже в третьем сосуде запрещено использовать их, как и в случае с нагреванием яйца, которое мы запретили выше даже в третьем сосуде.

Таким образом, необходимо приготовить чай накануне шабата, сделав заварку заранее. Желательно также очистить заварку от чаинок, чтобы не подвергать себя опасности совершения работы отбора, когда в шабат захотят пить чай без чаинок (см. выше в законах отбора п.17).

Продолжение следует.

*Публикуется с разрешения издательства "Швут Ами".
Книгу можно заказать по телефону 04-9847532*

Хасидские истории

Милосердие

— Ребе, сказано: «И возлюби ближнего своего...», но как можно любить злодея?! — спросил ученик рабби Шмельку из Никольсбурга. — Каббала учит, что все еврейские души — одна душа, что все мы от одного духовного корня и связаны неразрывными узами. А теперь, спрашиваю я тебя, скажи: если рука твоя ошибется и сделает больно телу, станешь ли ты бить ее палкой, чтобы наказать злодейку? Станем ли гневаться на ближнего, станем ли терзать его плоть и душу, если ясно сказано: мы с ним — части одного целого, плоть от плоти, родные души.

Рав Натан Агрес

О новых изобретениях

— Учиться можно, глядя на любую вещь, — говорил Садигорский рабби своим хасидам. — Все в этом мире существует, чтобы наставлять нас. Не только то, что создал Господь Благословенный, но и то, что сделали люди, умудряет человека. — Чему же учит нас, — спросил один хасид с сомнением, — железная дорога? — Что, *опоздав на миг, можно упустить все*. — А телеграф? — Что *каждое слово учитывается*. — А телефон? — Что *Там слышат все, что мы говорим здесь*.

По материалам сайта www.toldot.ru

Вопросы раввину

Почему имя человека «Адам» связано с происхождением его тела (от адама — земля), а не с его душой?

«И создал Господь Бог человека из праха земного, и вдунул в ноздри его дыхание жизни, и стал человек душою живою» (Берешит 2:7). Если я правильно понимаю имя первого человека Адам (а отсюда и общее название всего человеческого рода) происходит от корня адама — земля, из которой было сотворено его тело. Но тогда возникает вопрос: почему имя человека связано с его телом, а не с душой (той самой, что Творец вдохнул в его ноздри), ведь человек по сути, это душа, а тело — лишь временное материальное одеяние? И еще, как это имя выделяло его среди всех остальных животных, ведь они тоже были созданы из земли, как сказано: «И создал Господь Бог из земли всякое животное полевое и всякую птицу небесную» (там же 2:19)? И последний вопрос, красный цвет на

иврите «адам» тоже однокоренное с адама — земля, исходя из этого, можем ли мы утверждать, что кожа у Адама была красного цвета. Заранее благодарю за ответ.

Почему имя человек «Адам» связано с происхождением его тела (от адама — земля), а не с его душой?

О связи между именем «Адам» и землей — «адама» напрямую говорится в Мидраше — человек был назван Адам, т.к. был создан из земли. Ваше предположение по поводу связи между красным цветом и землей тоже кажется совершенно верным. По-видимому, самый распространенный цвет грунта — красно-коричневый (краснозем), поэтому красно-рыжий оттенок называется «адам» по цвету грунта.

Отсюда также *пара адума* — красная корова, хотя понятно, что имеется в виду коричнево-рыжий оттенок, а не красный цвет в чистом (сегодня принятом) виде.

Однако на счет цвета кожи трудно сказать что-либо определенное. Ведь, когда Тора говорит о сотворение тела из земли, имеется в виду набор химических элементов, находящихся в ней (на сегодняшний день ученые уже обнаружили, что абсолютно все химические элементы содержатся в нашем теле!). Но, естественно, чтобы превратить их совокупность в «живое тело», Всевышний соединил их уже в совершенно другом порядке, что, несомненно, повлияло и на цвет кожи.

Важно упомянуть слова наших мудрецов о теле первого человека — оно было настолько «утонченным», что нисколько не заслоняло «свет» души! Сказано, что даже его пятки (место, наиболее отдаленное от головы и самая мертвая зона), излучали сияние, как Солнце, и тем более его лицо. Все это уже после первичного греха, а что можно сказать об его первоначальном уровне...

Но вернемся к Вашим первым вопросам — почему имя человека Адам связано с его телом, а не с душой, и как оно выделяло его среди всех остальных животных, также сотворенных из земли.

Имя или наименование — это не что иное, как определение сути и предназначения предмета или явления. На языке Торы имя — шем (שם), состоит из тех же букв, что слово шам, что значит — там, где-то вдалеке, «там» отражает конечную цель ради которой данный объект появился на свет. Так же и имя человека — Адам необыкновенно точно определяет его суть и предназначение, как мы с Божьей помощью убедимся.

Если бы человек стоял в одном ряду с животными (как полагали дарвинисты и др.), и представлял собой всего лишь более продвинутый (в интеллектуальном и эмоциональном аспекте) вид обезьян, Ваш вопрос был бы действительно правомерным. Ведь именно интеллект и возвышенные чувства, а не материальное тело выделяют человека среди остальных живых существ, и определяют как отдельно стоящий вид, так почему же имя — определение, не связано с душой?!

Однако на самом деле это совершенно неверно. Человек это не «возвышенное» животное, а скорее «падший» ангел. «Падший» только в кавычках, т.к. цель его падения — привести впоследствии к колоссальному возвышению. Человек — высшая душа (*нешама*), частичка Всевышнего, совершенно далекая от какого-либо подобия с животной душой (*нефеш*). Со стороны своей души человек подобен ангелам — духовным сущностям, обладающим способностью постижения мудрости и неимоверного наслаждения ею. Но в отличие от ангелов, выполняющих свою функцию в четких духовных рамках (ангел на языке Торы — *малах*, что значит посланник — определенная сила, вид духовного воздействия, посредством которого Всевышний влияет на мир), душа человека «спускается» в материальный мир, тесно связываясь с грубым животным телом. Выражаясь более точно, связь происходит не с самим телом, а с животной душой — *нефеш* (и осуществляется посредством промежуточного звена, называемого «дух» — *руах*, отсюда известное понятие **НЕРАН** (נר"ן) — аббревиатура: *нефеш руах нешама*).

Цель спуска души в наш мир — оказаться в отдалении от реальности Творца, чтобы исполнять Его волю в состоянии сокрытия Его духовного влияния. Это состояние необходимо для появления свободы выбора — либо возвысить материальное тело вместе с душой, либо, упаси Бог, наоборот, опустить высшую душу до уровня животных.

Таким образом, именно имя «Адам», связанное с происхождением тела, необыкновенно точно отражает основную суть и главное предназначение человека. Связь с материальностью (землей) выделяет человеческую душу среди подобных ей, полностью духовных, ангелов.

Интересно, что связь души и тела отражена и в самом слове «*адам*» (אדם). Если разбить его на два слога получим «а» (א) (букву алеф, первую в алфавите) и «*дам*» (דם), что значит кровь.

Буква алеф отображает самого Творца, одно из имен которого Алуф (אולף) — учитель, наставник — источник Торы, предписывающей нам жизненный путь. Поэтому и Синайское откровение — десять речений, включающих в себя всю Тору — началось со

слова «**Анохи**» (— אָנֹכִי Я), т.е. с буквы алеф! Буква алеф предшествует всем остальным буквам, также как Всевышний предшествует всему мирозданию. Численное значение алеф равно единице, что намекает на единство Творца, а по форме написания алеф (א) состоит из наклонной линии — буквы вав (=6) и двух точек — йудов (йуд=10), в общей сложности — 26, что соответствует гиматрии (числовому значению) четырехбуквенного имени Творца (йуд=10 хей=5 вав=6 хей=5). Поэтому и в имени человека алеф отображает частичку Всевышнего, высшую душу — **нешама**.

В то время как кровь (**дам**) это носитель животной души (**нефеш**), как сказано в Торе о запрете употребления крови в пищу: «Но крепись, чтобы не есть кровь, ибо Кровь — душа; и не ешь душу вместе с мясом» (Дварим 12:23). Получается **А—дам** — совокупность высшей души и души животной. Причем именно в этом порядке — на первом плане алеф, и только за ней — дам. В этом состоит вся задача человека — предпочесть желания высшей душе животным порывам!

Более того, имя Адам намекает на его создателей, как говорят наши мудрецы (Нида 31а) «Три компаньона есть в человеке — Всевышний, отец и мать». Буква алеф, как мы сказали, намекает на высшую душу от Всевышнего, а «дам» — материальная составляющая — от отца и матери. Дам ((44=70 равно гиматрии отец-мать (ав эм אב אמ), что равно также значению слова йелед (לד) ребенок! Интересно, что здесь же содержится намек на происхождение первого человека, тело которого было сделано из земного праха, **дам** (70) = **холь** (חול), прах, песок.

А если удесятерить числовое значение «дам» (44) получим 440 — «**мет**» (מֵת) мертвый, это намекает на то, что смерть пришла в мир в следствии чрезмерного следования за материальным началом. Если бы не первичный грех **Адама** и **Хавы**, духовная составляющая человека (**алеф**) дала бы телу (**дам**) вечную жизнь!

И еще, если добавить к слову **мет** букву **алеф** получим **змет** (אֵמֶת) — истина, реальность. В этом скрыт глубокий смысл — человек называется в каббалистических книгах «малым миром», в то время,

что все мироздание — «большим человеком». Это намекает на внутреннее подобие духовной структуры человека и всего мироздания. Точно также как функционирование человека всецело зависит от связи тела с душой (**алеф-дам**), и лишившись души, тело теряет всякую жизнеспособность. Так и мироздание в целом зыблется только на постоянной связи со своим Создателем, ежесекундно подпитывающим миры живительным Светом (смотри статью «Как Бог может быть везде?»). Это и выражено в слове **змет** — истина, реальность: только постоянное присутствие **алеф** оживляет миры и не дает им вернуться в состояние полного небытия — **мет**.

Но вернемся к Вашим вопросам.

На самом деле имя «**Адам**» выделяет человека не только среди ангелов, как было сказано выше, но и среди животных. Мальбим (на Берешит 2, 19-20) обращает наше внимание на различие в формулировке Писания, про человеческое тело сказано (там же 2:7) «И сформировал Господь Бог человека — прах с земли», в то время как о создании животных говорится (2:19) «И сформировал Господь Бог из земли всякое животное полевое и всякую птицу небесную». Слова «прах с земли» трактуют мудрецы так — собрал прах его со всех концов земли, в отличие от животных, каждое из которых было создано из какого-то определенного места, но не из всей земли в целом. Поэтому именно человек, а не животные, достоин имени «**Адам**», отображающим землю как единое целое.

Но в чем суть этого различия, и действительно, почему было необходимо собрать прах для человека со всех концов земли (см. у Раши 2:7)? Объясняет Мальбим, что под понятием «земля» имеется в виду животная душа, творение которой относиться к материальному миру (хотя сама эта душа не материальна в общепринятом смысле этого слова). Как известно, каждый вид животных наделен особым набором качеств и свойств, присущих только ему. К примеру: лев - мужествен, а заяц — труслив, тигр - дерзок, а овца — покорна, муравей - трудолюбив и энергичен, а коала — необыкновенно ленива, и т.д. Эти качества являются неотъемлемой частью их души, поэтому мы не обнаружим пугливого льва или

энергичной коалы.

В отличие от животных человеческая душа (*нефеш*) содержит в себе абсолютно все существующие качества, и именно об этом говорит Писание, относя творение человеческого тела (его животной души) к четырем концам земли. Понятно, что у каждого эти качества находятся в разной пропорции, нет ни одного человека (из более шести миллиардов!) полностью подобного другому. У одного доминирует отвага, и почти не проявляется стыдливость, у второго — наоборот, и т.д. Соотношению различных качеств бесчисленное количество вариантов, согласно конкретной задаче и испытанию каждого отдельного человека. Но, по крайней мере, в потенциальной форме все они имеются в арсенале человеческой души.

Задача человека — правильно использовать каждое качество характера, согласно времени и месту. Это то, о чем мы говорили выше, либо душа (разум) будут властвовать и направлять качества характера, либо человек превратится в раба своим низменным желанием — гордыне, гневу и жажде к деньгам и власти.

Маараль из Праги добавляет, что имя «Адам», производное от *адама* — земля, намекает на упомянутую возможность человека работать над собой, развивать и усиливать положительные качества характера. Это подобно свойству земли возвращать посеянные в ней семена. Животное же, не способно ни к каким изменениям.

Требование развивать в себе положительные качества в явной форме предъявлено нам самой Торой, как сказано «За Господом Богом вашим идите, и Его страшитесь, и заповеди Его храните» (Дварим 13:5), «И иди путями Его» (там же 28:9). Что значит «идти путями Бога» — объяснили наши мудрецы: «Уподобь себя Его качествам: как Он милосерден, так и ты будь милосерден, как Он добродетелен, так и ты... и т.д.» (см. Шаббат 133б).

Удивительно, но и этот аспект содержится в имени *Адам*. Шла а-Кадош пишет, что «Адам» намекает также на слово *доме* (*леидамот* в инфинитиве) — уподобляться, быть похожим. Как сказано у пророка Ишаяу (14:14) «Эдаме ле-Эльён» — уподоблюсь Возвышенному.

Таким образом, с Божьей помощью мы выяснили, что имя «Адам» необыкновенно точно определяет суть и цель человека. А именно — овладеть животными порывами, и развить в себе добро, уподобившись тем самым своему Создателю.

По материалам сайта www.toldot.ru

Предлагаем вашему вниманию постоянную продажу книг на русском языке по еврейской тематике

- История еврейского народа
 - Алаха • Мусар (этика)
 - Танах с комментариями
 - Философия иудаизма
- Биографические произведения - истории судьбы
- Книги для детей • Традиции
- Книги р. Аруша

Доставка в городах Беэр Шева, Офаким, Арад, Нетивот

тел. 054-8472662 ЗВОНИТЕ СЕЙЧАС!

Дорогие женщины.
Приглашаем вас на серии лекций По психологии, коучингу и детскому воспитанию. На этих лекциях вы получите:

- Инструменты для решения семейных конфликтов.
- Обучитесь системе построения взаимопонимания между родителями и детьми.
- Узнаете как строить гармоничные отношения с мужем.
- Научитесь управлять своим эмоциональным состоянием.
- Вы приобретете жизнерадостность, оптимизм, и измените свою жизнь к лучшему.

Лекции проводит профессиональный психолог консультант и коучер с успешным многолетним опытом.

Лекции проходят по вторникам
В 18.30 по адресу г.Беэр Шева, ул. Авнер 6
За справками обращайтесь по тел.
0532751616. Мордехай

Номер посвящён скорейшему выздоровлению Исака Ицхака сына Иды в народе Израиля.

Редакция благодарит рава Бенциона Зильбера ר' בנימין זילבר за поддержку: לרפואה שלמה אלישבע בת ר"א בתוך שאר חולי עמו ישראל

Подписаться на нашу газету, а также прислать отзывы и предложения можно по адресу: info@nasledie.org.il